بسم الله الرحمن الرحيم

ى ـ عن ابى بن كعب رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال (علموا
كم سورة يوسف فانه ايما مسلم املاها وعلمها اهله وماملكت يمينه هون الله عليه سكرات
واعطاه القوة وان لايحسد مسلما) كذا فى تفسير التبيان وذلك ان يوسف عليه السلام
بحسد الاخوان وشدائد البئر والسجن فارسل الله تعالى جبرائيل فسلاه وهون عليه
الشدائد بايصاله الى مقام الانس والحضور ثم اعطاه القوة والعزة والسلطنة فآل امره
صفاء بعد انواع الجفاء فمن حافظ على تلاوة سورة يوسف وتدبر فى معانيها وصل الى
ل يوسف من انواع السرور كما قال ابن عطاء رحمه الله تعالى لايسمع سورة يوسف محزون
ستراح كما فى تفسير الكواشى نسأل الله الراحة من جميع الحواشى ـ روى ـ ان احبار
د قالوا لرؤساء المشركين سلوا محمدا لماذا انتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن
يوسف ففعلوا ذلك فنزلت هذه السورة ﴿ الر ﴾ اى انا الله ارى واسمع سؤالهم اياك
ذه القصة ويقال انا الله ارى صنيع اخوة يوسف ومعاملتهم معه . ويقال انا الله ارى مايرى
ى ومالايرى الخلق . ويقال الر تعديد للحروف على سبيل التحدى فلا محل له من الاعراب
ر مبتدأ محذوف اى هذه السورة الر اى مسماة بهذا الاسم * يقول الفقير اصلحه الله القدير
رف المقطعة من الاسرار المكتومة التى يحرم افشاؤها لغير اهلها . وقول بعضهم هذه
رف من المتشابهات القرآنية لايعلم معانيها الا الله سلوك الى الطريق الاسلم وتسليم
ى الى اهله وليس ببعيد من كرم الله تعالى ان يفيض معانيها على قلوب الكمل لكنهم
رمزون بها ويشيرون بغير تصريح بحقائقها صونا للعقول الضعيفة وحفظا للعهد المأخوذ منهم

قدر كوهر چوكوهرى داند * چه نهى در دكان خرده فروش

لحافظ

قيمت در كرانمايه چه دانند عـوام * حافظا كوهر يكدانه مده جز بخواص

على رضى الله عنه لوحدثتكم ماسمعتة من فم ابى القاسم لخرجتم من عندى وتقولون
ليـا اكذب الكذابين وافسق الفاسقين كما فى شرح المثنوى : قال حضرت الشيخ
ر قدس سره

دلى پر كوهر اسرار دائم * ولى اندر زبان مسمار دارم

حضرة مولانا قدس سره

هر كه را اسرار كار آموختند * مهر كردند ودهانش دوختند

ن هذه الحروف المبسوطة مما ليس لها وضع لغوى اوعرفى معلوم لاينافى ان يكون
عـان حقيقية فى الحقيقة فان الواضع هو الله تعـالى فيحتمل انه وضع لها معانى معلومة
ى عباده بل الاحتمال مرفوع حيث ان نزول حرف التهجى على ابينا آدم عليه السلام

درطو اسط دفتر پنجم دربيان توبة نصوح كه شعرا رپستان بيرون ايت ح

ى اذكر يامحمد وقت قول يوسف وهو اسم عبرى ولذا لم ينصرف للعجمة والتعريف ولو كان
عربيا لانصرف والعبرى والعبرانى لغة ابراهيم عليه السلام كما ان السريانى هى اللغة التى
تكلم بها آدم عليه السلام * قال السيوطى السريانى منسوب الى سريانة وهى ارض الجزيرة
التى كان نوح وقومه قبل الغرق فيها وكان لسانهم سريانيا الا رجلا واحدا يقال له جرهم
كان لسانه عربيا * قال فى انوار المشارق من اللطائف الاتفاقية ان الاسف فى اللغة الحزن
والاسيف العبد وقد اتفق اجتماعهما فى يوسف ﴿ لابيه ﴾ يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم
قال بعض من مال الى الاشتقاق فى هذه الاسماء انما سمى يعقوب لان يعقوب وعيصا كانا
توأمين فاقتتلا فى بطن امهما حيث اراد يعقوب ان يخرج فمنعه عيص وقال لئن خرجت قبلى
لاعترضن فى بطن امى فلاقتلنها فتأخر يعقوب فخرج عيص فاخذ يعقوب بعقب عيص فخرج
بعده فلهذا سمى به وسمى الآخر عيصا لما عصى وخرج قبل يعقوب وكان عيص رجلا اشعر
وكان يعقوب اجرد وكان عيص احبهما الى ابيه وكان يعقوب احبهما الى امه وكان عيص
صاحب صيد وكان يعقوب صاحب غنم فلما كبر اسحاق وعمى قال لعيص يوما يابنى اطعمنى
من صيد واقترب منى ادع لك بدعاء دعالى به ابى هو دعاء النبوة وكان لكل نبى دعوة مستجابة
واخر رسولنا صلى الله عليه وسلم دعاءه للشفاعة العظمى يوم القيامة فخرج عيص لطلب
الصيد فقالت امه ليعقوب يابنى اذهب الى الغنم فاذبح منها شاة ثم اشوها والبس جلدها
وقدمها الى ابيك قبل اخيك وقل له انا ابنك عيص لعله يدعولك ماوعده لاخيك فلما
جاء يعقوب بالشواء قال ياابت كل قال من انت قال انا ابنك عيص فمسه فقال المس مس
عيص والريح ريح يعقوب * يقول الفقير والاسلم ان يقال ان امه احضرت الشواء بين يدى
اسحاق وقالت ان ابنك جاءك بشواء فادع له فظن اسحاق انه عيص فاكل منه ثم دعا لمن جاء به
ان يجعل الله فى ذريته الانبياء والملوك فذهب يعقوب ولما جاء عيص قال ياابت قد جئتك بالصيد
الذى اردت فعلم اسحاق الحال وقال يابنى قد سبقك اخوك ولكن بقيت لك دعوة فهلم ادعولك
بها فدعا ان يكون ذريته عدد التراب فاعطى الله له نسلا كثيرا وجملة الروم من ولده روم
وكان اسحاق متوطنا فى كنعان واسماعيل مقيما فى مكة فلما بلغ اسحاق الى مائة وثمانين من العمر
وحضرته الوفاة وصى سرا بان يخرج يعقوب الى خاله فى جانب الشام حذرا من ان يقتله اخوه
عيص حسدا لانه اقسم بالله فى قصة الشواء ان يقتل يعقوب فانطلق الى خاله ليا بن ناهز واقام
عنده وكان لخاله بنتان احداهما لايا وهى كبراهما والاخرى راحيل وهى صغراهما فخطب
يعقوب الى خاله بان يزوجه احداهما فقال له خاله هل لك مال قال لا ولكن اعمل لك فقال نعم
صداقها ان تخدمنى سبع سنين فقال يعقوب اخدمك سبع سنين على ان تزوجنى راحيل قال
ذلك بينى وبينك فرعى له يعقوب سبع سنين فزوجه الكبرى وهى لايا قال له يعقوب انك
خدعتنى انما اردت راحيل فقال له خاله انا لاننكح الصغيرة قبل الكبيرة فهلم فاعمل سبع سنين

وفى القصص ان زليخا سالت العزيز ان يخرج يوسف من السجن فلم يفعل وانساهم الله امر
يوسف فلم يذكره ﴿ فلبث ﴾ يوسف بسبب ذلك الانساء اوالقول ﴿ فى السجن بضع
سنين ﴾ نصب على ظرف الزمان اى سبع سنين بعدالخمس لما روى عن النبى صلى الله عليه
وسلم انه قال (رحم الله اخى يوسف لولم يقل اذكرنى عند ربك لما لبث فى السجن سبعا بعد
الخمس)* قال فى الفتح لبث يوسف فى السجن اثنتى عشرة سنة عدد حروف اذكرنى عند ربك
فصاحباه اللذان دخلا معه السجن بقيا محبوسين فيه خمس سنين ثم رأيا رؤياهما قبل انقضاء
تلك المدة بثلاثة ايام وفى هذا العدد كمال القوة والتأثير كالائمة الاثنى عشر على عدد البروج
الاثنى عشر وملائكة البروج الاثنى عشر ائمة العالم والعالم تحت احاطتهم وفى الخبر اشارة الى
قوة هذا العدد معنى اذاثنا عشر الفا لن يغلب عن قلة ابدا ولذلك وجب الثبات على العسكر
اذا وجد العدد المذكور ولااله الاالله اثنا عشر حرفا وكذا محمد رسول الله ولكل حرف
الف باب فيكون للتوحيداثنا عشر الف باب * يقول الفقير حبس الله تعالى يوسف فى السجن
اثنى عشر عاما لتكميل وجوده بكمالات اهل الارض والسماء ففى العدد المذكور اشارة
اليه مع اخوته الاحد عشر فله القوة الجمعية الكمالية فافهم * قال بعضهم فانساه الشيطان ذكر
ربه اى انسى يوسف ذكرالله حتى استعان بغيره وليس ذلك من باب الاغواء حتى يخالف
الاعباد منهم المخلصين فان معناه الاضلال بل هو من ترك الاولى * وفى بحر العلوم والاستعانة
بغيرالله فى كشف الشدائد وان كانت محمودة فى الجملة لكنها لاتليق بمنصب الانبياء الذين هم
افضل الخلق واهل الترقى فهى تنزل من باب ترك الاولى والافضل ولاشك ان الانبياء يعاتبون على
الصغائر معاتبة غيرهم على الكبائر كما فى الكواشى . وليس ماروى عن عائشة رضى الله عنها ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأخذه النوم ليلة من الليالى وكان يغلب من يحرسه حتى جاء سعد
فسمعت غطيطه مخالفاله اذ ليس فيه استعانة فى كشف الشدة النازلة بغيرالله بل هو استئناس
كما فى حواشى سعدى المفتى ـ وحكى ـ ان جبريل دخل على يوسف فى السجن فلمارآه يوسف
عرفه فقال له يا اخا المنذرين مالى اراك بين الخاطئين فقال له جبريل ياطاهر الطاهرين ان الله
كرمنى بك و بآبائك وهو يقرئك السلام و يقول لك اما استحييت منى اذ استغثت بغيرى
وعزتى لالبثنك فى السجن بضع سنين قال ياجبريل وهوعنى راض قال نعم اذا لاابالى و كان
الواجب عليه ان يقتدى بجده ابراهيم فى ترك الاستعانة بالغير كما روى انه قال له جبريل حين
رمى به فى النار هل لك حاجة فقال أما اليك فلا قال فسل ربك قال حسبى من سؤالى علمه
بحالى * وعن مالك بن دينار لما قال يوسف للشرابى اذكرنى عندربك قال الله تعالى يايوسف
اتخذت من دونى وكيلا لاطيلن حبسك فبكى يوسف وقال يارب أقسى قلبى كثرة الاحزان

القبيل ماذكر ان السلطان محمود غزا بلاد الهند وكانت فيها مدينة كلماقصدها مرض فسأل عن ذلك فقيل له ان عندهم جمعا من الهند اذاصرفوا همتهم الى ذلك يقع المرض على وفق مااهتموا فاشار اليه بعض اصحابه بدق الطبول ونفخ البوقات الكثيرة لتشويش همتهم ففعل ذلك فزال المرض واستخلصوا المدينة فهذا تأثير الهمة . واماتأثير المحبة فقد حكى ان بعض الناس كان يهوى شابا يلقب ببدرالدين فاتفق انه توفى ليلة البدر فلما اقبل الليل وتكمل البدر لم يتمالك محبه رؤيته من شدة الحزن وانشد يخاطب البدر

شقيقك غيب فى لحده * وتطلع يابدر من بعده
فهلاخسفت وكان الخسوف * لباس الحداد على فقده

فخسف القمر من ساعته وانظر الى صدق هذه المحبة وتأثيرها فى القمر وصدق من قال ان المحبة مغناطيس القلوب وتأثير الارواح فى الاجسام امر مشاهد محسوس فالتأثير للارواح ولشدة ارتباطها بالعين نسبت اليها * قال بعض الحكماء ودليل ذلك ان ذوات السموم اذاقتلت بعد لسعها خف اثر لسعها لان الجسد تكيف بكيفية السم وصار قابلا للانحراف فمادامت حية فان نفسها تمده بامتزاج الهواء بنفسها وانتشاق الملسوع به وهذا مشاهد ولااقول ان خاصية قتلها منحصرة فيها فقط بل هى احدى فوائدها المنقولة عنها واصل ذلك كله من اعجاب العائن بالشئ فيتبعه كيفية نفسه الخبيثة فيستعين على تنفيذ سميتها بعينه وقد يعين الرجل نفسه بغير ارادة منه وهذا اردى مايكون * وينبغى ان يعلم ان ذلك لايختص بالانس بل قد يكون فى الجن ايضا وقيل عيونهم انفذ من اسنة الرماح * وعن ام سلمة رضى الله عنها ان النبى عليه السلام رأى فى بيتها جارية وفى وجهها صفرة فقال استرقوا لها فان بها النظرة واراد بها العين اصابتها من الجن * قال الفقهاء من عرف بذلك حبسه الامام واجرى له النفقة الى الموت فلما كان اصل ذلك استحسانه * قال عثمان رضى الله عنه لمارأى صبيا مليحا دسموا نونته لئلاتصيبه العين اى سودوا نقرة ذقنه * قالوا ومن هذا القبيل نصب عظام الرؤس فى المزارع والكرو ووجهه ان النظر المشؤم يقع عليه اولا فتنكسر سورته فلايظهر اثره وقدجعل الله لكل داء دواء ولكل شئ ضدا فالدعوات والانفاس الطيبة تقابل الاثر الذى حصل من النفوس الخبيثة والحواس الفاسدة فتزيله ــ وروى ــ عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اول النهار فرأيته شديد الوجع ثم عدت اليه آخر النهار فرأيته معافى فقال (ان جبريل عليه السلام اتانى فرقانى وقال بسم الله ارقيك من كل شئ يؤذيك ومن كل عين وحاسد الله يشفيك قال عليه السلام فافقت) وفيه وفيما ذكر

(من)

﴿ باوعيتهم ﴾ باوعية الاخوة العشرة اى بتفتيشها ﴿ قبل ﴾ تفتيش ﴿ وعاء اخيه ﴾ بنيامين لنفى التهمة ــ روى ــ ان اصحاب يوسف قالوا انيخوا نفتش رحالكم فاناخوا وانقين ببراءتهم ففتشوا رحل الاخ الاكبر ثم الذى يليه ثم وثم الى ان بلغت النوبة الى رحل بنيامين فقال يوسف ماأظن اخذ هذا شيأ فقالوا والله لانتركه حتى ننظر فى رحله فانه اطيب لنفسك وانفسنا فلما فتحوا متاعه استخرجوه منه وذلك قوله ﴿ ثم استخرجها ﴾ اى الصواع لانه يذكر ويؤنث ﴿ من وعاء اخيه ﴾ فلما وجد الصاع مدسوسا فى رحل بنيامين واستخرج منه نكسوا رؤسهم وانقطعت ألسنتهم فاخذوا بنيامين مع ما معه من الصواع وردوه الى يوسف واخذوا يشتمونه بالعبرانية وقالوا له يالص ماحملك على سرقة صاع الملك ولا يزال ينالنا منك بلاء كالقينا من ابن راحيل فقال بنيامين بل مالقى ابنا راحيل البلاء الا منكم فامايوسف فقد عملتم به مافعلتم واما انا فسرقتمونى اى نسبتمونى الى السرقة قالوا فمن جعل الاناء فى متاعك أليس قد خرج من رحلك قال ان كنتم سرقتم بضاعتكم الاولى وجعلتموها فى رحالكم فكذلك انا سرقت الصاع وجعلته فى رحلى فقال روبيل والله لقد صدق واراد بنيامين ان يخبرهم بخبر يوسف فذكر وصيته له فسكت ﴿ كذلك ﴾ نصب على المصدرية والكاف مقحمة للدلالة على فخامة المشار اليه وكذا مافى ذلك من معنى البعد اى مثل ذلك الكيد العجيب وهو عبارة عن ارشاد الاخوة الى الافتاء المذكور باجرائه على ألسنتهم وبحملهم عليه بواسطة المستفتين من حيث لم يحتسبوا فمعنى قوله تعالى ﴿ كدنا ليوسف ﴾ صنعناله ودبرنا لاجل تحصيل غرضه من المقدمات التى رتبها من دس الصواع ومايتلوه فللام ليست كافى قوله (فيكيدوا لك كيدا) فانها داخلة على المتضرر على ماهو الاستعمال الشائع. والكيد فى الاصل عبارة عن المكر والخديعة وهو ان توهم غيرك خلاف ماتخفيه ﴿ ماكان ﴾ يوسف ﴿ ليأخذ اخاه فى دين الملك ﴾ استئناف وتعليل لذلك الكيد وصنعه كأنه قيل لماذا فعل يوسف ذلك فقيل لانه لم يكن ليأخذ اخاه بما فعل فى دين ملك مصر فى امر السارق اى فى حكمه وقضائه الا به لان جزاء السارق فى دينه انما كان ضربه وتغريمه ضعف ما اخذ دون الاسترقاق والاستعباد كما هو شريعة يعقوب فلم يكن يتمكن بما صنعه من اخذ اخيه بالسرقة التى نسبها اليه فى حال من الاحوال ﴿ الا ان يشاء الله ﴾ اى الا حال مشيئته التى هى عبارة عن ارادته لذلك الكيد والا حال مشيئته للاخذ بذلك الوجه * قال الكواشى لولا شريعة ابيه لما تمكن من اخذ اخيه انتهى * قال فى بحر العلوم وحكم هذا الكيد حكم الحيل الشرعية التى يتوصل بها الى مصالح ومنافع دينية كقوله لايوب (وخذ بيدك ضغثا) ليتخلص من جلدها ولا يحنث وكقول ابراهيم (هى اختى) لتسلم من يد الكافر وما الشرائع كلها الا مصالح وطرق الى التخلص من الوقوع فى المفاسد وقد علم الله فى هذه الحيلة التى لقنها يوسف مصالح عظيمة

(فجعلها)

والكبيرة فمن تاب وحاسب نفسه فلايناقش كما فى الفتح القريب

نريزد خدا آب روى كسى * كه ريزد كناه آب چشمش بسى

﴿ ومأويهم ﴾ مرجعهم بعد المناقشة ﴿ جهنم ﴾ : فان قلت هلاقيل مأواهم النار * قلت لان فى ذكر جهنم تهويلا وتفظيعا ويحتمل ان يكون جهنم هى ابعد النار قعرا من قولهم بئر جهنم بعيدة القعر* قل بعضهم جهنم معرب وكأنه فى الفرس [چه نم] ﴿ وبئس المهاد ﴾ [وبد جايكاهست دوزخ] وهو بمعنى الممهود المبسوط يقال مهدت الفراش مهدا اى بسطته اطلق ههنا بمعنى المستقر مطلقا اى بئس موضع القرار جهنم ـ وروى ـ احمد انه عليه السلام قال لجبريل (مالى لاارى ميكائيل ضاحكا) فقال ماضحك مذخلقت النار ـ وروى ـ ان موسى عليه السلام ناجى ربه فقال يارب خلقت خلقا وربيتهم بنعمتك ثم تجعلهم يوم القيامة فى نارك قال فى المثنوى

مستفيدى اعجمى شد آن كليم * تاعجميانرا كند زين سر عليم [١]

فاوحى الله تعالى اليه ان ياموسى قم فازرع زرعا فزرعه فسقاه وقام عليه وحصده وداسه فقال له مافعلت بزرعك ياموسى قال قدرفعته قال فما تركت منه شيأ قال يارب تركت مالاخير فيه قال ياموسى فانى ادخل النار مالاخير فيه وهو الذى يستنكف ان يقول لااله الا الله وفى المثنوى

چونكه موسى كشت وشد كشتش تمام * خوشهايش يافت خوبى ونظام [١]
داس بكرفت ومران را مى بريد * پس ندا از غيب درگوشش رسيد
كه چرا كشتى كنى و پرورى * چون كمالى يافت آنرا مى برى
كفت يارب زان كنم ويران و پست * كه درانجا دانه هست وكاه هست
دانه لايق نيست در انبار كاه * كاه در انبار كندم هم تباه
نيست حكمت اين دورا آميختن * فرق واجب مى كند در بيختن
كفت اين دانش تو از كه يافتى * كه بدانش بيدرى برساختى
كفت تمييزم تودادى اى خدا * كفت پس تمييز چون نبود مرا
درخلايق روحهاى پاك هست * روحهاى تيره و كلناك هست
اين صدفها نيست در يك مرتبه * در يكى دراست و در ديكر شبه
واجبست اظهار اين نيك وتباه * همچنا كاظهار كندمها زكاه

﴿ أفمن يعلم ﴾ [آيا كسى ميداندكه] ﴿ ان ماانزل اليك من ربك ﴾ [آنكه هرچه فرو فرستاده اند بسوى تو از پروردكار تو] ﴿ الحق ﴾ [درست وراستست] يعنى يعلم ان القرآن الذى انزل الله تعالى هو الحق وهو حمزة بن عبدالمطلب اوعمار ﴿ كمن هو اعمى ﴾

(قلبه)

[١] در اواخر دفتر چهارم در بيان مطالبت كردن موسى عليه السلام از حضرت عزت الخ

تعالى ﴿ام الكتاب﴾ العرب تسمى كل مايجرى مجرى الأصل اما ومنه ام الرأس
ام القرى لمكة اى اصله الذى لايتغير منه شئ وهوما كتبه فى الازل وهو العلم الازلى
سرمدى القائم بذاته وقد احاط بكل شئ علما بلازيادة ولانقصان وكل شئ عنده
هو لوح القضاء السابق فان الالواح اربعة لوح القضاء السابق الخالى عن المحو والاثبات
العقل الاول ولوح القدر اى لوح النفوس الناطقة الكلية التى يفصل فيها كليات
ول ويتعلق باسبابها وهو المسمى باللوح المحفوظ ولوح النفوس الجزئية السماوية التى
يها كل مافى هذا العالم بشكله وهيآته ومقداره وهو المسمى بالسماء الدنيا وهو بمثابة
كما ان الاول بمثابة روحه والثانى بمثابة قلبه ثم لوح الهيولى القابل للصور فى عالم الشهادة
قعات المحمودية اعلم ان اللوح معنوى وصورى .فالصورى ثمانية عشر الفا اصغرها
عين وهو قابل للتغير والتبدل وقوله تعالى ﴿يمحو الله مايشاء ويثبت﴾ ناظر اليه. واما المعنوى
لتغير والتبدل وليس له زمان ولاحجم وماذكروا من ان اللوح ياقوتة حمراء اطرافه
فهو اللوح الصورى. واما المعنوى ففى علم الله تعالى الازلى وهو لايتغير ابدا وقد
بارادة واحدة * وفى الوجود الانسانى ايضا لوحان جزئيان معنوى وصورى فالمعنوى
ب اللوح المعنوى الكلى والصورى للصورى فالصورى ينكشف لاكثر الاولياء
ى فلايحصل الا لواحد بعد واحد . وفى موضع آخر منها جميع ماسوى الله تعالى
اسيكون من ارادة واحدة ازلية لاتكثر فيها ولاتغير ولاتبدل وهى المراد من قوله
القول لدى﴾ واما قوله ﴿يمحو الله مايشاء ويثبت﴾ فناظر الى تعلقات تلك الارادة الازلية
ن الصفات الحقيقية بالمحدثات على ماتقتضيه حكمته ومن جملتها افعال العبودية فتصدر
دتهم الحادثة واختيارهم الجزئى بمعنى انهم يصرفون اختيارهم الى جانب افعالهم
ه سبحانه فالكسب منهم والخلق من الله فلايلزم الجبر والاعمال اعلام فمن قدر له
ختم بالسعادة ومن قدر له الشقاوة ختم بالشقاوة وفى الحديث (ان احدكم ليعمل بعمل
ة حتى لايكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار
وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى لايكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه
يعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها) وفى قوله عليه السلام فى الحديث (فيعمل بعمل اهل
لها) وقوله (فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها) تنبيه على سببية العمل فى الجانبين حيث
بق عليه الكتاب فيدخل النار اوالجنة بل ذكر العمل ايضا كما لايخفى على المتفطن
الله تعالى علق كثيرا من العطايا على الاعمال الصالحة وامر العباد بها وفى الحديث
ع مما نزل ومما لم ينزل) وفى الاحياء ان قيل مافائدة الدعاء والقضاء لامرد له قلنا ان من جملة

عبدلك علم حقيه رسالته وشهدبها وهم المؤمنون فالمراد بالكتاب القرآن * وعن
سلام انهذه الآية نزلت فى فالمراد به التوراة فانعبدالله بن سلام واصحابه وجدوا
سلام فى كتابهم فشهدوا بحقية رسالته وكانت شهادتهم ايضا قاطعة لقول الخصوم
سول الله صلى الله عليه وسلم ارسل الى الخلق كافة الانس والجن والملك والحيوان
الحجر : قال العطار قدس سره

عىٔ ذرات بود آن پاك ذات * دركفش تسبيح ازان كفتى حصات

نكها اندر كف بوجهل بود * كفت اى احمد بكواين چيست زود
رسولى چيشت درمشتم نهان * چون خبر دارى زراز آسمان
كفت چون خواهى بكويم آن چهاست * يابكويند آنكه ماحقيم وراست
كفت بوجهل اين دوم نادرترست * كفت آرى حق ازان قادرترست
رميان مشت اوهر پاره سنك * درشهادت كفتن آمد بى درنك
اله كفت والا الله كفت * كوهر احمد رسول الله سفت
چون شنيد ازسنكها بوجهل اين * زد زخشم آن سنكهارا بر زمين

الله تعالى بابصار الانس والجن عن ادراك حياة الجماد الا من شاء الله من خواص
يكن سر الحياة ساريا فى جميع العالم لماسبح الحصى ونحوه وقدورد (ان كل شئ سمع
ن من رطب ويابس يشهدله) ولايشهد الا من كان حيا عالما وكذا لايحب الا من كان
رد فى حق جبل احد قوله عليه السلام (احد يحبنا ونحبه) * ثم ان الاكوان مملوءة من اعلام
واهد النبوة ولقد خلق الله العرش الذى هو اول الاجسام واعظمها فكتب عليه
الكلمة الطيبة كما روى ان آدم عليه السلام لما اقترف الخطيئة قال يارب اسألك
لاغفرت قال وكيف عرفت محمدا قال لانك لما خلقتنى بيدك ونفخت فى من روحك
ى فرأيت على قوائم العرش لا اله الا الله محمد رسول الله فعلمت انك لم تضف الى
حب الخلق اليك قال صدقت يا آدم انه لآخر النبيين من ذريتك ولولاه ماخلقتك
ت العرش على الماء فاضطرب فكتبت عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكن * وعن
ت فى جزيرة شجرة عظيمة لها ورق كبير طيب الرائحة مكتوب عليه بالحمرة والبياض
كتابة واضحة خلقة ابدعها الله بقدرته فى الورقة ثلاثة اسطر الاول لا اله الا الله
رسول الله والثالث ان الدين عند الله الاسلام * وفى الواقعات المحمودية كل قول يقبل
بين المسلمين الا كلمة لا اله الا الله فانه غير قابل فمعناه متحقق وان لم يتكلم به احد
الرعد فى الحادى والعشرين من شوال المنتظم فى سلك شهور سنة ثلاث ومائة والف

در اواسط دفتر يكم اظهار معجزهٔ پيغمبر عليه السلام بسخن

غنيمت شمارند مردان دعا * كه جوشن بود پيش تيربلا

الذين كفروا لرسلهم لنخرجنكم من ارضنا ﴾ من مدينتنا وديارنا ﴿ اولتعودن
عادبمعنى صار والظرف خبر اى لتصيرن فى اهل ملتنا فان الرسل لم يكونوا فى ملتهم قط الا
ظهروا المخالفة لهم قبل الاصطفاء اعتقدوا انهم على ملتهم فقالوا ماقالوا على سبيل التوهم
جع والظرف صلة والخطاب لكل رسول ومن آمن به فغلبوا فى الخطاب الجماعة على الواحد
ان فى ديننا وترجعن الى ملتنا وهذا كله تعزية للنبى عليه السلام ليصبر على اذى
كما صبر من قبله من الرسل ﴿ فاوحى اليهم ﴾ اى الى الرسل ﴿ ربهم ﴾ مالك
ند تناهى كفر الكفرة بحيث انقطع الرجاء عن ايمانهم وقال ﴿ لنهلكن الظالمين ﴾
كين فان الشرك لظلم عظيم ﴿ ولنسكننكم الارض ﴾ اى ارض الظالمين وديارهم
هم ﴾ اى من بعد اهلاكهم عقوبة لهم على قولهم لنخرجنكم من ارضنا وفى الحديث
جاره ورثه الله داره) قال الزمخشرى فى الكشاف ولقد عاينت هذه فى مدة قريبة
ل يظلمه عظيم القرية التى انا منها ويؤذينى فيه فمات ذلك العظيم وملكنى الله ضيعته
وما الى ابناء خالى يترددون فيها ويدخلون فى داره ويخرجون ويأمرون وينهون
قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (من آذى جاره ورثه الله داره) وحدثتهم وسجدنا
عالى : قال السعدى قدس سره

تحمل كن اى ناتوان از قوى * كه روزى تواناتر ازوى شوى
لب خشك مظلوم راكو بخند * كه دندان ظالم بخواهند كند

﴾ اشارة الى الموحى به وهو اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين ديارهم اى ذلك
وعد محقق ثابت ﴿ لمن خاف ﴾ الخوف غم يلحق لتوقع المكروه ﴿ مقامى ﴾
هو موقف الحساب لانه موقف الله الذى يقف فيه عباده يوم القيامة يقومون ثلاثمائة
ن لهم فيقعدون اما المؤمنون فيهوّن عليهم كما يهوّن عليهم الصلاة المكتوبة ولهم
جلسون عليها ويظلل عليهم الغمام ويكون يوم القيامة عليهم ساعة من نهار ﴿ قال
ت النجمية العوام يخافون دخول النار والمقام فيها والخواص يخافون فوات المقام
نها دار المقامة واخص الخواص يخافون فوات مقام الوصول ﴿ وخاف وعيد ﴾
اكتفاء بالكسرة اى وعيدى بالعذاب وعقابى . والمعنى ان ذلك حق لمن جمع بين
ى للمتقين كقوله ﴿والعاقبة للمتقين﴾ ﴿واستفتحوا﴾ معطوف على فاوحى والضمير
ى استنصروا الله وسألوه الفتح والنصرة على اعدائهم اوللكفار ﴿ وخاب كل
﴾ اى فنصروا عند استفتاحهم وظفروا بما سألوا وافلحوا وخسر وهلك عند نزول

خمسمائة عام فلاينفعهم فيقولون تعالوا نصبر اى رجاء ان يرحمهم الله بصبرهم على العذاب كما رحم المؤمنين بصبرهم على الطاعات فيصبرون كذلك فلا ينفعهم [يعنى ازهيچ يك فائده نمى رسد] فعند ذلك يقولون ذلك : قال السعدى قدس سره

فراشو چو بينى درصلح باز * كه ناكه درتوبه كردد فراز
تو پيش ازعقوبت درعفو كوب * كه سودى ندارد فغان زير چوب
كنون كرد بايد عمل را حساب * نه روزى كه منشور كردد كتاب

﴿ وقال الشيطان ﴾ الذى اضل الضعفاء والمستكبرين ﴿ لما قضى الامر ﴾ اى احكم وفرغ منه وهو الحساب ودخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار اوامر اهل السعادة بالسعادة وامر اهل الشقاوة بالشقاوة * قال الكاشفى [تمامت دوزخيان مجتمع شده زبان ملامت بر ابليس دراز كنند ابليس برمنبر آتشين برآيد وكويد باشقياء انس كه اى ملامت كنندكان] ﴿ ان الله وعدكم وعد الحق ﴾ [وعدهٔ راست ودرست كه حشر وجزا خواهد بود] فوفى لكم بما وعدكم ﴿ ووعدتكم ﴾ اى وعد الباطل وهو ان لابعث ولاحساب ولئن كان فللاصنام شفعاؤكم ولم يصرح ببطلانه لمادل عليه قوله ﴿ فاخلفتكم ﴾ اى موعدى على حذف المفعول الثانى اى نقضته والاخلاف حقيقة هو عدم انجاز من يقدر على انجاز وعده وليس الشيطان كذلك فقوله اخلفتكم يكون مجازا جعل تبين خلف وعده كالاخلاف منه كأنه كان قادرا على انجازه وانى له ذلك [يعنى امروز ظاهر شد كه من دروغ كفته بودم] ﴿ وما كان لى عليكم من سلطان ﴾ اى تسلط وقهر فالجئكم الى الكفر والمعاصى * قال فى بحر العلوم لقائل ان يقول قول الشيطان هذا مخالف لقوله الله انما سلطانه على الذين يتولونه فما حكم قول الشيطان احق هو ام باطل على انه لاطائل تحته فى النطق بالباطل فى ذلك المقام انتهى * يقول الفقير جوابه ان نفى السلطان بمعنى القهر والغلبة لاينافى اثباته بمعنى الدعوة والتزيين فالشيطان ليس له سلطان بالمعنى الاول على المؤمنين والكافرين جميعا وله ذلك بالمعنى الثانى على الكفار فقط كما دل عليه قوله تعالى ﴿ انما سلطانه على الذين يتولونه ﴾ واما المؤمنون وهم اولياء الله فيتولون الله بالطاعة فهم خارجون عن دائرة الاتباع بوسوسته اذهو يجرى فى عالم الصفات وهو عالم الافعال واما عالم الذات فيخلص للمؤمن فأنى للشيطان سبيل اليه ولوكان لآمن ففهم هداك الله ﴿ الا ان دعوتكم ﴾ الادعائى اياكم الى طاعتى بوسوسة وتزيين وهو ليس من جنس السلطان والولاية فى الحقيقة ﴿ فاستجبتم لى ﴾ اجبتم لى طوعا واختيارا ﴿ فلا تلومونى ﴾ فيما وعدتكم بالباطل لانى خلقت لهذا ولانى عدو مبين لكم وقد حذركم الله عداوتى كما قال ﴿ لاتعبدوا الشيطان ﴾ لايفتننكم الشيطان ومن تجرد للعداوة لايلام اذا دعا الى امر قبيح ﴿ ولوموا انفسكم ﴾ يعنى باختياركم المعصية وحبكم لها صدقتمونى فيما كذبتكم